

# 《妙法蓮華經》中的 ( 開·示·悟·入 )

## 【目次】

- 一、前言
- 二、開示悟入的說明
- 三、開示悟入的運用
- 四、結語

## 【參考書目】

### 一、前言

佛陀對於本經（《妙法蓮華經》）特別讚嘆有加，經文中處處可見，如：「藥王今告汝，我所說諸經而於此經中，法華最第一。」<sup>1</sup> 又說：「我所得智慧，微妙最第一。…善哉釋迦文，第一之導師，得是無上法，隨諸一切佛，而用方便力，我等亦皆得，最妙第一法…。」<sup>2</sup> 上文所述的微妙智慧、無上法，指的是本經中屢見的“佛之知見”，也就是經題的“妙法”，佛陀的出現世間，原是為了傳授此法而來，但是眾生根器有利鈍，發心有大小，並不是每個學佛者都能信受這樣的教法；於是佛陀更以其悲智，委婉教授人天善法、三乘法（菩薩乘、聲聞乘、緣覺乘），作為引入“佛之知見”的方便，為了達到這個目的，佛陀在本經中即巧妙的以開、示、悟、入這四個程序動作，明白的闡發對於“妙法”的體解與實踐方法，真正稀有難逢，若不能極力地來弘揚、修學，將會是最大的一件憾事。

### 二、開示悟入的說明

關於本經“開、示、悟、入”的這個主題，早在世親菩薩撰述的《妙法蓮華經憂波提舍》即已給予相當賅要的詮注，如論中說：

一大事者，依四種義應當善知。何等為四：一者、無上義。唯除如來一切智，知更無餘事，如經欲開佛知見令眾生知得清淨故，出現於世。故佛知見者，如來能證以如實知彼深義故。…又復示者，為諸菩薩有疑心者，令知如實修行故；又悟入者，未發心者令發心故已發心者令入法故；又復悟者，令外道眾生覺悟故；又復入者，令得聲聞小乘果者入菩提故。<sup>3</sup>

這段文證使得後繼的《法華經》註解者獲致相當大的參考價值與影響，智者大師（智顓）於其大作《妙法蓮華經文句》中就有深表認同及加以開展的解詮，他說：「今師作四解不乖論。……唯以一大事者，小須分別，一則是理，大則是智，事則是行；理發智，智導行，逐此義便是顯行一。」<sup>4</sup> 一大事是開示悟入的核心內容，智者大師完全贊同世親菩薩揉合一大事與開示悟入的表詮方法外，更以“理發智，智導行”，簡要明了的點出開示悟入這四個動作的修證向度：理是正知見，智是般若，行是實踐；因此，歸結他們二位先賢的說明可得：學佛者直截了當從聞、思、修“佛之知見”下手，悟得正知見後，

<sup>1</sup> 《妙法蓮華經》卷第四，法師品第十(T9, p.31.2)

<sup>2</sup> 《妙法蓮華經》卷第一，序品第一(T9, p.9.3 ~ p.10.1)

<sup>3</sup> 《妙法蓮華經憂波提舍》(T26, p.7.1 ~ p.7.2)

<sup>4</sup> 《法蓮華經文句》卷第四上(T34, p.51.1)

正信不疑，進而“令外道眾生覺悟”、“令得聲聞小乘果者入菩提”，即便直顯本經開、示、悟、入之綱要與力用。難怪古來高僧大德藉此論點共讚本經為三根普被、利鈍全收的上上乘！至此，佛陀於《法華經》的本懷，一覽無遺。

除了上述的見解以外，智者大師更輯錄了光宅、地論師等十多家對於開示悟入的異說解法<sup>5</sup>，指出其錯解之處而加以澄清，這般精擇的眼光，不但可預防研習者誤讀誤傳，也為有志弘法者樹立了“以精準的正知見來傳法”的典範。茲表列其中數家謹供參酌：

解法者	解法（異說）	智顓法師評
舊云	四一。謂果一。人一教一。因一。果一者。初兩句據說者。後兩句據受者。就說者。一往於前因門。略說果理。先開佛知見。卒終於後果門廣顯果理。示佛知見。約受者。先因門略開。始得悟解。後果門廣得深入理趣。	今不用此解。何者經明四句。皆云為令眾生。語意悉主前機得益。非關化主。應作所化人開悟。那即分兩句。作能化者開示耶。又正是因門說法。開三顯一之時。那得分出兩句為果門中說耶。果門因緣未會。那得預說。若爾六瑞初興。佛未起定。應是略說。五千未去。應是廣說。二處既其不然。果門安得如此。下方未出分身未集那得以因門二句為果門耶。
光宅	初一句是開除開出。昔方便說三令除五濁。開出大乘覺悟知見道理。先雖為人開說此理。不說所以。更示況此理令生聞慧。雖聞未悟所以。更廣分別開悟思慧。既信悟得意。即令發心學佛知見。令得修慧入佛知見道理。	今不用此解。何者經明四句。皆云為令眾生。語意悉主前機得益。非關化主。應作所化人開悟。那即分兩句。作能化者開示耶。又正是因門說法。開三顯一之時。那得分出兩句為果門中說耶。果門因緣未會。那得預說。若爾六瑞初興。佛未起定。應是略說。五千未去。應是廣說。二處既其不然。果門安得如此。下方未出分身未集那得以因門二句為果門耶。
地論師	第五恒沙得八分解。即三十心位為開。從初地至六地。見思盡解轉分明如示。七地至八地。空有並觀無礙如悟。十地為入。引經十地名為眼見。	今亦不用。何者此經明開佛知見。佛以一切種智知。佛以佛眼見。開此智眼乃名佛知見。云何取第五恒沙生八分解猶未入地。稱之為開。如此論開非開佛眼。如此之知非一切種智知。不與經會故不用(云云)。
有人言	非空非有是開。能空能有是示。空有不二是悟。了空有不二而二是入。	此人約二諦作解。尚不能拔出二乘。寧是法華一意。

經過一番對於異說的糾正後，智者大師將開、示、悟、入的個別意義定義如下：

- (一) 初破無明開如來藏見實相理。何者性德之理。而為通別兩惑之所染著。難可了知。初心能圓信圓受圓伏。而未能斷不名為開。內加觀行。外藉法雨助。破通別惑藏。顯出真修性。知見朗然開發。如日出闇滅眼目有用。故名為開。
- (二) 示者惑障既除知見體顯。體備萬德。法界眾德顯示分明故名為示。

<sup>5</sup> 請參照《法蓮華經文句》卷第四上(T34, p.49.3~50.3)

(三) 悟者障除體顯法界行明。事理融通更無二趣。攝大乘師云。如理智如量智。今理量不二故名為悟。

(四) 入者事理既融自在無礙。自在流注任運從阿到茶。入薩婆若海。如攝大乘師云如理如量通達自在。如量知見能持眾德。如理知見能遮諸惑。<sup>6</sup>

從這裡我們又可以彙整出開、示所指的是佛智萬德<sup>7</sup>（能化），悟、入是佛弟子要實修的功行（所化）；然而依四門總釋的立場來說，無論何種根器，若能依著本經開、示、悟、入的層次，循序漸進實修這佛智萬德，解行相應，亦學亦弘，決定感應道交，入薩婆若海乃至成佛。

此外，與智者同時代的吉藏大師對於開、示、悟、入也有相當精闢的詮釋，其所撰《法華義疏》與前述《法華文句》對於《妙法蓮華經憂波提舍》有同工異曲的妙解<sup>8</sup>。內文的分門別釋是這樣的：

故此四門無義不攝：

(一) 所言開者。眾生佛性名佛知見。佛性亦名一乘。涅槃經言。畢竟有二種。一者莊嚴畢竟。二者究竟畢竟。莊嚴畢竟者謂六波羅蜜。究竟畢竟者一切眾生所得一乘。一乘者名為佛性。以是義故我說一切眾生悉有佛性一切眾生悉有一乘。以無明覆故不能得見。為眾生故說佛性名之為開。既為眾生說則是為眾生開。所以開佛性者。令眾生除無明煩惱。使得清淨開佛性。則是德無不圓。使得清淨謂累無不盡。

(二) 所言示者。曲示五性差別之義。故名為示。如涅槃云。掘出金藏故普示眾生諸覺寶藏故名示也。

(三) 所言悟者。大開曲示二門既竟。今次知有佛性名之為悟。

(四) 修行證之故稱為入。知有佛性謂十信以上也。證入佛性謂妙覺地已還也。舉始及終位無不攝。<sup>9</sup>

智者與吉藏的四門別釋皆能次序井然表顯出信、解、行、證的道次第，他們更能貫通四門別釋而集成總釋運用於修證功行上，樹立成續佛慧命的直接路標；其二人不辭辛勞撰著本經注疏，苦口婆心地荷擔如來弘法家業，必定為其成佛的歷程，捷足了難以計量的加行，實為佛弟子必學的榜樣。

其實中國佛教史上研究發揚《法華經》的，尚有許多大家，如竺道生、慧觀、法雲、湛然、窺基等；甚至龍樹菩薩在《大智度論》中也引用了本經三十多處，若能汲取各家對於本文論題（開、示、悟、入）的正解，必然能將法華一乘絕妙發揚光大。

### 三、開示悟入的運用

至於要如何以“開示悟入”的理則運用於實修功夫上，筆者以為在本經經文中即能提供非常豐富的訊息，以下將加以引證：

(一) 首先應該將佛陀所開示的眾生的大毛病--煩惱習氣找出加以對治，經上說：「無智者錯亂，迷惑不受教，我知此眾生，未曾修善本。堅著於五欲，癡愛故生惱，以諸欲因緣，墜墮三惡道。輪迴六趣中，備受諸苦毒，受胎之微形，世世常增長。」

<sup>6</sup> 《妙法蓮華經文句》卷第四上(T34, p.51.2)

<sup>7</sup> 如《妙法蓮華經》序品第一說：「如來知見廣大深遠，無量、無礙、力、無所畏、禪定、解脫、三昧，深入無際，成就一切未曾有法。」(T9, p.5.3)

<sup>8</sup> 詳參《法華義疏》卷第三(T34, p.495.2~ p.495.3)

<sup>9</sup> 《法華義疏》卷第三(T34, p. p.495.3)

薄德少福人，眾苦所逼迫，入邪見稠林，若有若無等。

依止此諸見，具足六十二，深著虛妄法，堅受不可捨。

我慢自矜高，諂曲心不實，於千萬億劫，不聞佛名字。」<sup>10</sup>

在此佛陀懇切明白的道出眾生由於無明、貪愛所衍生的貪、嗔、癡、慢、疑、諂曲、妄執…等大小煩惱，遮障了開示悟入的聽聞因緣，所以我們應該盡速多加培植善根福德（阿含所說之善增上、信增上）並學習對治的必修科目--戒定慧（三學增上），把煩惱習氣由淡化而消除，否則開示悟入“佛之知見”必定遙遙無期。

## （二）相應於四預流支<sup>11</sup>的實踐

1、親近善男子：本經云：「是人樂說法，分別無罣礙，諸佛護念故，能令大眾喜。若親近法師，速得菩薩道，隨順是師學，得見恒沙佛。」<sup>12</sup>除佛陀外，親近對本經有正解、樂說的法師，從其學法，是修證此四門的根本需要。

2、聽正法：本經云：「今為汝等，說最實事，諸聲聞眾，皆非滅度。汝等所行是菩薩道，漸漸修學，悉當成佛。」<sup>13</sup>正法的核心在菩薩道，是絕對必須掌握的大前提，我們無論在何時何處，都應該專精憶持，這是開示悟入“佛之知見”的永久伴侶。

3、內正思惟：獲得善知識的指導和正知見的聽聞後，即要經常善皆思惟，以保持正念相續。如〈信解品〉中說：「諸佛子等，從我聞法，日夜思惟，精勤修習。是時諸佛，即授其記，汝於來世，當得作佛。一切諸佛，祕藏之法，但為菩薩，演其實事。」<sup>14</sup>

4、法次法向：依循實行上述三步驟所啟發之正信、正知，積極斷惡修善，勤修廣大菩薩行累積成佛資糧。如〈序品〉中說：「若有眾生類，值諸過去佛，若聞法布施，或持戒忍辱。精進禪智等，種種修福慧，如是諸人等，皆已成佛道。」<sup>15</sup>

（三）長養慈悲無礙的大菩提：〈安樂行品〉之偈頌說：「若欲說是經，當捨嫉恚慢，[言\*音]誑邪偽心，常修質直行。不輕蔑於人，亦不戲論法，不令他疑悔，云汝不得佛。是佛子說法，常柔和能忍，慈悲於一切，不生懈怠心。十方大菩薩，愍眾故行道，應生恭敬心，是則我大師。」<sup>16</sup>不戲論法是般若智，以智興悲，悲智雙運，同十方大菩薩修廣大正行，利人利己，大菩提資糧有增無減，成佛道業指日可待。

## 五、結語

人間佛教，指的是由“人”發心學佛，修習般若智慧，廣行六度四攝，直至成佛；恰與本文的探討主題（開示悟入）之實質目的同諮合謀，可見運用本經的義理來實踐人間佛教，必定能行解相應。本經〈法師品〉更明白的提示我們：「多有人在家出家行菩薩道，若不能得見聞讀誦書持供養是法華經者，當知是人未善行菩薩道；若有得聞是經

<sup>10</sup> 《妙法蓮華經》方便品第二(T9, p.8.2)

<sup>11</sup> 《雜阿含經》(T2, p.215.2)

<sup>12</sup> 《妙法蓮華經》法師品第十(T9, p.30.2)

<sup>13</sup> 《妙法蓮華經》藥草喻品第五(T9, p.20.2)

<sup>14</sup> 《妙法蓮華經》信解品第四(T9, p.18.2)

<sup>15</sup> 《妙法蓮華經》序品第一(T9, p.8.3)

<sup>16</sup> 《妙法蓮華經》安樂行品第十四(T9, p.38.2)

典者，乃能善行菩薩之道；其有眾生求佛道者，若見若聞是法華經，聞已信解受持者，當知是人得近阿耨多羅三藐三菩提。」<sup>17</sup>這段話正呈顯：吾人若能將“開示悟入”理得深邃，修學、弘傳《法華》一乘平等無上法，則能速得不退轉之妙境，盡得寶山之珍。

“開示悟入”這個語詞在多部漢傳的大乘經裡，被用來表達“宣說佛乘者”與“聞習佛乘者”互相呼應的能所關係，與本經所表的精神義涵近似，在義理的文證上有加成作用，隨文附加表列如下，以供參用，普願大眾歡喜受持，無量法喜。

經名	引文
《大般若經》	為諸有情宣說開示分別顯了令同悟入。離諸妄想分別顛倒。爾時無量百千天子。住虛空中歡喜踊躍。以天所有嚙鉢羅華鉢特摩華拘母陀華奔茶利華微妙香華及諸香末而散佛上。互相慶慰同聲唱言。我等今者於瞻部洲見佛第二轉妙法輪。此中無量百千天子。聞說般若波羅蜜多。俱時證得無生法忍。 <sup>18</sup>
《華嚴經》	佛處其上。轉妙法輪。說諸菩薩所有行願。開示無量諸佛境界。令諸菩薩。皆得悟入。修行種種清淨妙行。復能示導一切眾生。令種善根。生於如來平等地中。住諸菩薩無邊妙行。成就一切功德勝法。 <sup>19</sup>
《華嚴經》	善來丈夫。有大智慧。勇猛無畏。能修菩薩不可思議受生神變自在解脫。心恒不捨廣大誓願。善能觀察諸法境界。心常安住無上法城。入於清淨妙法宮殿。開示無量善巧方便。調伏眾生。令其悟入成就如來功德大海。得佛無盡微妙辯才無礙智輪。隨眾生轉。令其歡喜。增長大願。迴向趣求一切智道。 <sup>20</sup>
《大寶積經》	此由如來往昔願力。為令一切種性不斷。及威加此陀羅尼句。開示演說此甚深法。廣令流布。使諸有情於佛法中當能悟入。令一切智種性不斷。光闡弘宣此諸法教。無邊莊嚴。汝等今欲隨學如來。有諸眾生希求法者…。 <sup>21</sup>
《楞伽經》序	昔達磨西來。既已傳心印於二祖。且云。吾有楞伽經四卷。亦用付汝。即是如來心地要門。令諸眾生開示悟入。此亦佛與禪並傳。而玄與義俱付也。至五祖。始易以金剛經傳授。 <sup>22</sup>

#### 【參考書目】

- 《雜阿含經》（劉宋·求那跋陀羅譯）大正藏 2  
 《妙法蓮華經》（姚秦·鳩摩羅什譯）大正藏 9  
 《大方廣佛華嚴經》（唐·實叉難陀譯）大正藏 10  
 《大方廣佛華嚴經》（唐·般若譯）大正藏 10

<sup>17</sup> 《妙法蓮華經》法師品第十(T9, p.31.3)

<sup>18</sup> 《般若波羅蜜多經》卷第二百九十六(T6, p.506.1)

<sup>19</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷第四十七(T10, p.247.1)

<sup>20</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷第二十七(T10, p.788.1)

<sup>21</sup> 《大寶積經》卷第四(T11, p.24.2)

<sup>22</sup> 《楞伽阿跋多羅寶經》序, (T16, p.479.2)

- 《大寶積經》（唐·菩提流志譯并合）大正藏 11
- 《楞伽阿跋多羅寶經》序（蔣之奇撰）大正藏 16
- 《妙法蓮華經憂波提舍》（後魏·菩提留支共曇林等譯）大正藏 26
- 《法華文句》（隋·智顓撰）大正藏 34 藏
- 《法華義疏》（隋·吉藏撰）大正藏 34
- 《妙法蓮華經玄贊》（唐·窺基撰）大正藏 34
- 《法華經句解》（宋·聞達撰）（卍續 47，444a）
- 《初期大乘佛教之起源與開展》印順法師著，台北，正聞出版社
- 《法華思想》平川彰等著，林保堯譯，佛光山宗務委員會